



في اجتهاد ونحوه **اقوال المقلد** في حجة اصول الفقه وتوضيح  
 وغاية ما احاط به من اصول الفقه التي هي عليه غير واصطلاحها  
 ابراج والمهتدي والقاعدة والدليل القيد انه اذا اضيف الى العلم فانما  
 دليله لمن جعل على القاعدة فقد عقل عن هذا الاصل على ان قواعد  
 سائر اركانها يدية ثم هذا العلم اداة اجالية للفقه يحتاج اليها  
 تطبيق الدلائل التفصيلية على الحكم كقولنا الركوع واجبة لقوله تعالى  
 واكروا الركوع فان الامر للوجوب ليس ينسحب الى الفقه كسنة المارجل  
 الفلسفة جاوه فان الدلائل التفصيلية بموادها وصورها من افراد  
 موضوع مسائل الاصول بخلاف المنطق الباحث عن المفردات  
 الثانية والفقه حكمة فريدة شرعية ولا يقال على المقلد  
 عن الطاقة والتخصيص بالحجيات احراز اعراض التصوف حديث  
 محدث نعم الاخر راعى الكلام عرف المعروف وعرف ما يات  
 العلم بالاحكام الشرعية عن ادلة التفصيلية واورد اركان المراتد

في اجتهاد ونحوه  
 وغاية ما احاط به من اصول الفقه التي هي عليه غير واصطلاحها  
 ابراج والمهتدي والقاعدة والدليل القيد انه اذا اضيف الى العلم فانما  
 دليله لمن جعل على القاعدة فقد عقل عن هذا الاصل على ان قواعد  
 سائر اركانها يدية ثم هذا العلم اداة اجالية للفقه يحتاج اليها  
 تطبيق الدلائل التفصيلية على الحكم كقولنا الركوع واجبة لقوله تعالى  
 واكروا الركوع فان الامر للوجوب ليس ينسحب الى الفقه كسنة المارجل  
 الفلسفة جاوه فان الدلائل التفصيلية بموادها وصورها من افراد  
 موضوع مسائل الاصول بخلاف المنطق الباحث عن المفردات  
 الثانية والفقه حكمة فريدة شرعية ولا يقال على المقلد  
 عن الطاقة والتخصيص بالحجيات احراز اعراض التصوف حديث  
 محدث نعم الاخر راعى الكلام عرف المعروف وعرف ما يات  
 العلم بالاحكام الشرعية عن ادلة التفصيلية واورد اركان المراتد

في اجتهاد ونحوه  
 وغاية ما احاط به من اصول الفقه التي هي عليه غير واصطلاحها  
 ابراج والمهتدي والقاعدة والدليل القيد انه اذا اضيف الى العلم فانما  
 دليله لمن جعل على القاعدة فقد عقل عن هذا الاصل على ان قواعد  
 سائر اركانها يدية ثم هذا العلم اداة اجالية للفقه يحتاج اليها  
 تطبيق الدلائل التفصيلية على الحكم كقولنا الركوع واجبة لقوله تعالى  
 واكروا الركوع فان الامر للوجوب ليس ينسحب الى الفقه كسنة المارجل  
 الفلسفة جاوه فان الدلائل التفصيلية بموادها وصورها من افراد  
 موضوع مسائل الاصول بخلاف المنطق الباحث عن المفردات  
 الثانية والفقه حكمة فريدة شرعية ولا يقال على المقلد  
 عن الطاقة والتخصيص بالحجيات احراز اعراض التصوف حديث  
 محدث نعم الاخر راعى الكلام عرف المعروف وعرف ما يات  
 العلم بالاحكام الشرعية عن ادلة التفصيلية واورد اركان المراتد

في اجتهاد ونحوه  
 وغاية ما احاط به من اصول الفقه التي هي عليه غير واصطلاحها  
 ابراج والمهتدي والقاعدة والدليل القيد انه اذا اضيف الى العلم فانما  
 دليله لمن جعل على القاعدة فقد عقل عن هذا الاصل على ان قواعد  
 سائر اركانها يدية ثم هذا العلم اداة اجالية للفقه يحتاج اليها  
 تطبيق الدلائل التفصيلية على الحكم كقولنا الركوع واجبة لقوله تعالى  
 واكروا الركوع فان الامر للوجوب ليس ينسحب الى الفقه كسنة المارجل  
 الفلسفة جاوه فان الدلائل التفصيلية بموادها وصورها من افراد  
 موضوع مسائل الاصول بخلاف المنطق الباحث عن المفردات  
 الثانية والفقه حكمة فريدة شرعية ولا يقال على المقلد  
 عن الطاقة والتخصيص بالحجيات احراز اعراض التصوف حديث  
 محدث نعم الاخر راعى الكلام عرف المعروف وعرف ما يات  
 العلم بالاحكام الشرعية عن ادلة التفصيلية واورد اركان المراتد



في شكل يد هذا العيا كما ذهب اليه بعض مشائخنا بعيد جدا واما  
 لقيا فهو علم بقوا صديقه يصل بها الى استنباط الاحكام الفقهية من  
 دلائلها قبل صفات العلوم المدونة مسلماتها المخصوصة او اذ كان  
 فالفقه هو الصكبة التي تذكر في المقدمة ما تلاحظ للصورة رسوم  
 بناء على ان المركب من اجزاء تخرج حولة كالعشر لاجنس له ولا  
 ولا يلزم تعادله الذاتي وفيه نظر اشرت اليه في السهم انهم يلزم اتحاد التصو  
 والتصديق حقيقة مع انها متوحدان حقيقة فتفكر في اختلاف في اسماء  
 العلم في قيل اسماء جنس هو الظاهر وقيل بالاصلاح جنس قلنا يثبت  
 بالضرورة وليس كذلك قبل بل تخصيصه اذ لا يصدق الفقه متاد على  
 مسألة اقول وفيه انه منقوض بالبيت والحل ان المخني الكلية  
 يكون مركبا من اجزاء متفقة نحو الاربعة او مختلفة نحو السكجدين  
 فلا يلزم من عدم الصديق على البعض الشخصية وموضوعه كالأدلة  
 الاربعة اجمالا وهي مستمرة في الاصول الى حكم شرعي وما

في شكل يد هذا العيا كما ذهب اليه بعض مشائخنا بعيد جدا واما  
 لقيا فهو علم بقوا صديقه يصل بها الى استنباط الاحكام الفقهية من  
 دلائلها قبل صفات العلوم المدونة مسلماتها المخصوصة او اذ كان  
 فالفقه هو الصكبة التي تذكر في المقدمة ما تلاحظ للصورة رسوم  
 بناء على ان المركب من اجزاء تخرج حولة كالعشر لاجنس له ولا  
 ولا يلزم تعادله الذاتي وفيه نظر اشرت اليه في السهم انهم يلزم اتحاد التصو  
 والتصديق حقيقة مع انها متوحدان حقيقة فتفكر في اختلاف في اسماء  
 العلم في قيل اسماء جنس هو الظاهر وقيل بالاصلاح جنس قلنا يثبت  
 بالضرورة وليس كذلك قبل بل تخصيصه اذ لا يصدق الفقه متاد على  
 مسألة اقول وفيه انه منقوض بالبيت والحل ان المخني الكلية  
 يكون مركبا من اجزاء متفقة نحو الاربعة او مختلفة نحو السكجدين  
 فلا يلزم من عدم الصديق على البعض الشخصية وموضوعه كالأدلة  
 الاربعة اجمالا وهي مستمرة في الاصول الى حكم شرعي وما





Handwritten text in Persian script, likely a continuation of the historical account, mentioning various figures and events.

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰

ربت وقيلوت هذا المخرج هو الحد الموصل الى العنود والوسطا  
 المتعلق بجميع الاجزاء اجمالا وهو الحد الذي فيه انحصار امر  
 يمكن حاصه كقوله نعم الدليل ما يمكن التوصل اليه في النظر فيه الى  
 مطلوب جزئي كالعالم وقد يحسن القطعي في الطن ايمان ولا  
 معنى على التمثيل اذ كذا من واسطة فوجب المنفعة تان من جهة  
 الى المنطق هو قولان يكون عنه قول آخر وهو يتناول الاستقراء  
 التمثيل وقد يقال يستلزم لذاته قول آخر في حق القياس و  
 خمس صور قريبة الاولى ان يعلم حكم كل افراد شئ فيعلم  
 منه الاخر كقوله او ايضا فيعلم ثبوت ذلك الحكم الاخر كقوله  
 فقولوا ولا بد من ايجاب الصغرى وما في الخبر الامساوا  
 في الكبرى فليس ينسج لانه ليس لذاته واورد البس ب و  
 لما ليس ب ج وال جواب ان السلب من حيث هو هو  
 محض وعقد الوضع في الكبرى لا يخلوا عن انما حظه

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰







بسم الله الرحمن الرحيم

[illegible]

والمعنى ان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

واينما امكن العقل ان يميز بين الخير والشر  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

لو جيتنا شكوكا في العقل انه ما هو ممكن وما هو مستحيل  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

يتميز بالذات اجلا اقول العدل واجتنبوا عندكم  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

بود لك كافك العقل ان كان خصوصية المعاد  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

حالي في العقل ان كان خصوصية المعاد  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

ونج الكذب المانع ومنه ما لا بد لك الا بالشرع  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

عوضهم فيهم واثباتهم فيهم واختلافهم فيهم  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

المتأخرون بل لاهل حقيقة توجيه فيهم  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

في الفهم فقط والحس صدام فيهم وقال الجاثية  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

بالاعتبارات التي هي عباد الاطلاق لا يرد اليها  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

بخصيصهم قال العقل لا يستعمل ادراكه  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

والمعنى ان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

والمعنى ان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

والمعنى ان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل  
فان العقل لا يميز بين الخير والشر  
بل يميز بين ما هو ممكن وما هو مستحيل

فواجب الايمان وحرم الكفر وكل ما لا يليق بجناحه تعالى حتى  
 صلى الصبر العاقل وروي عن ابي حنيفة رحمه الله لا عذر لاحد  
 في الجهل بخلافه لما يري من الدلائل اقول لعلى المراد بجهل ضيق  
 التماس فانه بمنزلة دفع الرسل في تنبيه القلب تلك الدلائل  
 فان العقول متفاوتة وما حرمنا من المذاهب بقصر مسئلة  
 البالغ في شأق الجبل النان حسن الاحسان فيهم مقابله الاحسان  
 بلا سياسة سيما اتفق عليه انعقاد حتى من لا يقول بالرسالة  
 كالبراهيمة فلو لا انه ذاتي لم يكن كذلك ولجواب بانته يجوز  
 ان يكون المصلحة عامة لا خصوصية لان رعاية المصلحة العامة  
 بالضرورة وانما يضربنا لو اذعينا انه لذات الفعل بل لا يجوز  
 التوقف على الشرح ومنع الاتفاق على انه مناط حكمه تعالى  
 فانما لا نقول باستلزام حكمه منية تعالين لك بالسمع وسمعه  
 اذ استقر الصديق واللكة في المقصود اثر العقل الصريح في

فانما لا يليق بجناحه تعالى حتى  
 صلى الصبر العاقل وروي عن ابي حنيفة رحمه الله لا عذر لاحد  
 في الجهل بخلافه لما يري من الدلائل اقول لعلى المراد بجهل ضيق  
 التماس فانه بمنزلة دفع الرسل في تنبيه القلب تلك الدلائل  
 فان العقول متفاوتة وما حرمنا من المذاهب بقصر مسئلة  
 البالغ في شأق الجبل النان حسن الاحسان فيهم مقابله الاحسان  
 بلا سياسة سيما اتفق عليه انعقاد حتى من لا يقول بالرسالة  
 كالبراهيمة فلو لا انه ذاتي لم يكن كذلك ولجواب بانته يجوز  
 ان يكون المصلحة عامة لا خصوصية لان رعاية المصلحة العامة  
 بالضرورة وانما يضربنا لو اذعينا انه لذات الفعل بل لا يجوز  
 التوقف على الشرح ومنع الاتفاق على انه مناط حكمه تعالى  
 فانما لا نقول باستلزام حكمه منية تعالين لك بالسمع وسمعه  
 اذ استقر الصديق واللكة في المقصود اثر العقل الصريح في

فانما لا يليق بجناحه تعالى حتى  
 صلى الصبر العاقل وروي عن ابي حنيفة رحمه الله لا عذر لاحد  
 في الجهل بخلافه لما يري من الدلائل اقول لعلى المراد بجهل ضيق  
 التماس فانه بمنزلة دفع الرسل في تنبيه القلب تلك الدلائل  
 فان العقول متفاوتة وما حرمنا من المذاهب بقصر مسئلة  
 البالغ في شأق الجبل النان حسن الاحسان فيهم مقابله الاحسان  
 بلا سياسة سيما اتفق عليه انعقاد حتى من لا يقول بالرسالة  
 كالبراهيمة فلو لا انه ذاتي لم يكن كذلك ولجواب بانته يجوز  
 ان يكون المصلحة عامة لا خصوصية لان رعاية المصلحة العامة  
 بالضرورة وانما يضربنا لو اذعينا انه لذات الفعل بل لا يجوز  
 التوقف على الشرح ومنع الاتفاق على انه مناط حكمه تعالى  
 فانما لا نقول باستلزام حكمه منية تعالين لك بالسمع وسمعه  
 اذ استقر الصديق واللكة في المقصود اثر العقل الصريح في

فانما لا يليق بجناحه تعالى حتى  
 صلى الصبر العاقل وروي عن ابي حنيفة رحمه الله لا عذر لاحد  
 في الجهل بخلافه لما يري من الدلائل اقول لعلى المراد بجهل ضيق  
 التماس فانه بمنزلة دفع الرسل في تنبيه القلب تلك الدلائل  
 فان العقول متفاوتة وما حرمنا من المذاهب بقصر مسئلة  
 البالغ في شأق الجبل النان حسن الاحسان فيهم مقابله الاحسان  
 بلا سياسة سيما اتفق عليه انعقاد حتى من لا يقول بالرسالة  
 كالبراهيمة فلو لا انه ذاتي لم يكن كذلك ولجواب بانته يجوز  
 ان يكون المصلحة عامة لا خصوصية لان رعاية المصلحة العامة  
 بالضرورة وانما يضربنا لو اذعينا انه لذات الفعل بل لا يجوز  
 التوقف على الشرح ومنع الاتفاق على انه مناط حكمه تعالى  
 فانما لا نقول باستلزام حكمه منية تعالين لك بالسمع وسمعه  
 اذ استقر الصديق واللكة في المقصود اثر العقل الصريح في





الحق في العلم بالحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق

والحق انما هو الحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق

الحق في العلم بالحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق

الحق في العلم بالحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق

الحق في العلم بالحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق  
والعلم بالحق هو العلم  
بما هو عليه الحق

والجواب ان موافقة حكم الحكمة لا يوجب الاضطراب او خلعا  
لو كان كذلك كان العقل قبل البعثة وهو منتف  
بقوله تعالى **وَإِنَّا كُنَّا مُعَذِّبِينَ** حتى نبقت رسولا من  
ليس من شأننا ولا يجوز منا ذلك فنزل الحواظر الى  
العقل لا ينافي عدم الحواظر الى الحكمة كيف خرج قبل  
كان لهم العذر بنص بيان العقل وخفاء للسالك وطمان  
**فَالْإِنشَاءُ** لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وانه  
اللازمة بموجبه كانه في الحكمة كقول به **وَإِنَّا كُنَّا**  
على المعذلة فخصصوا بذلك الدنيا بآلة الالهي والسياق  
بالعقل فانه رسول باطن الى غير ذلك وقالت المعذلة  
**أَوَلَمْ يَكُنْ** الحكمة شرعا لزم انعام الرسل عند آخرهم بان  
في المعجزات فيقول لا انظر ما يحجب النظر ولا يحجب ما لم  
**فَالْإِنشَاءُ** لا يلزم عليه لان وجوب النظر عند فاش القضاء

ان يكون من بين ما لا يوجب الاضطراب  
فان كان كذلك كان العقل قبل البعثة وهو منتف  
بقوله تعالى **وَإِنَّا كُنَّا مُعَذِّبِينَ** حتى نبقت رسولا من  
ليس من شأننا ولا يجوز منا ذلك فنزل الحواظر الى  
العقل لا ينافي عدم الحواظر الى الحكمة كيف خرج قبل  
كان لهم العذر بنص بيان العقل وخفاء للسالك وطمان  
**فَالْإِنشَاءُ** لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وانه  
اللازمة بموجبه كانه في الحكمة كقول به **وَإِنَّا كُنَّا**  
على المعذلة فخصصوا بذلك الدنيا بآلة الالهي والسياق  
بالعقل فانه رسول باطن الى غير ذلك وقالت المعذلة  
**أَوَلَمْ يَكُنْ** الحكمة شرعا لزم انعام الرسل عند آخرهم بان  
في المعجزات فيقول لا انظر ما يحجب النظر ولا يحجب ما لم  
**فَالْإِنشَاءُ** لا يلزم عليه لان وجوب النظر عند فاش القضاء

فان كان كذلك كان العقل قبل البعثة وهو منتف  
بقوله تعالى **وَإِنَّا كُنَّا مُعَذِّبِينَ** حتى نبقت رسولا من  
ليس من شأننا ولا يجوز منا ذلك فنزل الحواظر الى  
العقل لا ينافي عدم الحواظر الى الحكمة كيف خرج قبل  
كان لهم العذر بنص بيان العقل وخفاء للسالك وطمان  
**فَالْإِنشَاءُ** لا يكون للناس على الله حجة بعد الرسل وانه  
اللازمة بموجبه كانه في الحكمة كقول به **وَإِنَّا كُنَّا**  
على المعذلة فخصصوا بذلك الدنيا بآلة الالهي والسياق  
بالعقل فانه رسول باطن الى غير ذلك وقالت المعذلة  
**أَوَلَمْ يَكُنْ** الحكمة شرعا لزم انعام الرسل عند آخرهم بان  
في المعجزات فيقول لا انظر ما يحجب النظر ولا يحجب ما لم  
**فَالْإِنشَاءُ** لا يلزم عليه لان وجوب النظر عند فاش القضاء



مُعْطِيهِ الْفَقِيرَ وَفِيهِ مَعَامِيهِ وَأَجْوَابُ الْإِسْلَامِ أَلُو  
يَوْفَقُ عَلَى الظُّرُوفِ بِالنَّسْخِ لِقَوْلِهِ لَوْ بَصُرَ وَلَيْسَ

تكره العاقل فانه يترجم الكتاب اقول لوقال الاستماع  
اعلم من قال فقال اذ لدان تسع عمالهم لوجه ولا علم  
في الحرف

الوجوب ما لم يقتض لكان على من السماع يلزم لا مقام  
والمعنى ان اربعة الحجرات واحدة على البنية لها العباد  
او عبادي وهو ثم ثوبه ولو كان كافر ذنوبه ما يناد  
لو كان لم يمتع الكسب منه تعالى ولا يمتنع افعاله الحجرات على

هذا الكتاب فمستند باب النبوة والحيث ان الله تعالى وقد  
 شهد له في نزاعه وحقاني الوافق من الحق في الاصل  
 في الفتح العقل فيمكن ما ياتي الوجوب الا ان كان اد  
 محلا من الاستحالات العقلية وكذا ان اشتبه الحكماء  
 كن يلزم على الامتداع امتناع تعذيب العالم في امور دينها

ومن ذل هب المعتقد لزمانه تقصير يستحق عليه تعالى مسئلة  
على التذلل شكر للمعمود عليه واجب عقلا خلافا للمعززة المستندة  
بانه لو وجد لوجب لفائدة ذواته فائدة تعالى لتعالبه عما هو  
للعبد انما في الدنيا فلا تروى مستقرة واما في الآخرة فلا تله  
عجالات العقل في ذلك اقول بعقل تسلم ما رجاه العبد في  
كما هو معنى التذلل القبول بانه لا مجال للعقل في ذلك منسك  
على انه امر قد وجد اسس ايم عدا الوحي يطبقوا الظاهر  
في الكلام والحق امر بعد تسليم المطلق ان الشبهة  
فيها فائدة العظا با على من البلاء اياك الله تعالى والآن  
حاضر واقبل انك تعلم سبلنا فالوايه يستلزم ان  
من احوال العتبات بذكره وكل ما كان كذلك فهو واجب  
معوذ عن ذلك بانه تصرف في صلاتك الغير غير اذنه ويجاب  
بل لا بد من العقل على انه منقول الاستطالة والاستصحاب

[illegible]

الشيخ الفاضل الميرزا محمد باقر الخراساني  
مفتي الديار الحجازية في سنة ١٢٤٠ هـ

القائمة من كل تصرف في ذلك الترخيم حرام فان التصرف بالذبيحة  
 من كل الكعبة حرام فان التصرف بالذبيحة من كل الكعبة حرام





ولا ينافي العلم في الاجال قبله بمسئله تنبيه

الخصيه فهو الاستقرار الى ما هو حسن لنفسه لا

السنو ط كالايمان او قبل كالصلى سمعت في الاوقات

الخصيه الى ما هو حسن لغيره كالحسن بالاول وهو في الا

للالحاجت والفضل البيت او غير مطلق كالحسن او واحد

وصلوة الجازفة فانما هو بطنه القهر والعصيه واسلا

الميت وهكذا اقسام الفصح الاصل المطلق مجرد عن الفهم

على الحسن لنفسه لا قبل البقوط كما اخبره شمس السامه او

فمنه كمال في البديع لشرف الحسن في المأمور به

فثبت الادنى الباب الثاني والحكم وهو عند الحكم

الله المعلق بعلم الملك اقتضاء او كذا راجع والله اعلم

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان العلم في الاجال قبله بمسئله تنبيه  
الخصيه فهو الاستقرار الى ما هو حسن لنفسه لا السنو ط كالايمان  
او قبل كالصلى سمعت في الاوقات الخصيه الى ما هو حسن لغيره  
كالحسن بالاول وهو في الا للحاجت والفضل البيت او غير مطلق  
كالحسن او واحد وصلوة الجازفة فانما هو بطنه القهر والعصيه  
واسلا الميت وهكذا اقسام الفصح الاصل المطلق مجرد عن  
الفهم على الحسن لنفسه لا قبل البقوط كما اخبره شمس السامه  
او فمنه كمال في البديع لشرف الحسن في المأمور به فثبت الادنى  
الباب الثاني والحكم وهو عند الحكم الله المعلق بعلم الملك  
اقتضاء او كذا راجع والله اعلم

هذا هو الحق الذي لا ريب فيه ان العلم في الاجال قبله بمسئله تنبيه  
الخصيه فهو الاستقرار الى ما هو حسن لنفسه لا السنو ط كالايمان  
او قبل كالصلى سمعت في الاوقات الخصيه الى ما هو حسن لغيره  
كالحسن بالاول وهو في الا للحاجت والفضل البيت او غير مطلق  
كالحسن او واحد وصلوة الجازفة فانما هو بطنه القهر والعصيه  
واسلا الميت وهكذا اقسام الفصح الاصل المطلق مجرد عن  
الفهم على الحسن لنفسه لا قبل البقوط كما اخبره شمس السامه  
او فمنه كمال في البديع لشرف الحسن في المأمور به فثبت الادنى  
الباب الثاني والحكم وهو عند الحكم الله المعلق بعلم الملك  
اقتضاء او كذا راجع والله اعلم

و اما چون این مسئله و همین ابحاث از قول اشترک میسر فایده  
ای بجا می آید

سند الاحكام الوضعية في حق من زاد او وضع او سلب من  
الحكم بغير الوضعية في حق من زاد او وضع او سلب من  
الحكم بغير الوضعية في حق من زاد او وضع او سلب من

والصريح والضمي والقصة من حيث الوقعة لا اقتضاء فيه  
وما في الخبر ان الوضع مقدم عليه لا يصح لصديق العامة

وہاں تو جمع کروا کر اس محلہ وود فاما لے بھیج دیا کہ ان سے بھی غیرنا  
 اعلیٰ بابت الوصفیہ ۱۳

ولا مشيئة الثاني من العترة ان الخطاب عهد له الكلا  
في الامم ١١ بحث ١١  
الى الامم

النفس في البئر والحج اجادت النبوت النسخ وما نيت قد

اسمع عذره والرب ان الحادث هو العلق فاقم  
 نازله  
 صلح

البرهان على صحة ما ذهب اليه

ووجه سیده ووجوب حقو الماله خادمه او لا وجوب  
 (بهم) که در اینجا هم در میان  
 و وجه سیده ووجوب حقو الماله خادمه او لا وجوب  
 (بهم) که در اینجا هم در میان

[illegible]

الملك

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

[illegible]

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰  
 ۲۰۱  
 ۲۰۲  
 ۲۰۳  
 ۲۰۴  
 ۲۰۵  
 ۲۰۶  
 ۲۰۷  
 ۲۰۸  
 ۲۰۹  
 ۲۱۰  
 ۲۱۱  
 ۲۱۲  
 ۲۱۳  
 ۲۱۴  
 ۲۱۵  
 ۲۱۶  
 ۲۱۷  
 ۲۱۸  
 ۲۱۹  
 ۲۲۰  
 ۲۲۱  
 ۲۲۲  
 ۲۲۳  
 ۲۲۴  
 ۲۲۵  
 ۲۲۶  
 ۲۲۷  
 ۲۲۸  
 ۲۲۹  
 ۲۳۰  
 ۲۳۱  
 ۲۳۲  
 ۲۳۳  
 ۲۳۴  
 ۲۳۵  
 ۲۳۶  
 ۲۳۷  
 ۲۳۸  
 ۲۳۹  
 ۲۴۰  
 ۲۴۱  
 ۲۴۲  
 ۲۴۳  
 ۲۴۴  
 ۲۴۵  
 ۲۴۶  
 ۲۴۷  
 ۲۴۸  
 ۲۴۹  
 ۲۵۰  
 ۲۵۱  
 ۲۵۲  
 ۲۵۳  
 ۲۵۴  
 ۲۵۵  
 ۲۵۶  
 ۲۵۷  
 ۲۵۸  
 ۲۵۹  
 ۲۶۰  
 ۲۶۱  
 ۲۶۲  
 ۲۶۳  
 ۲۶۴  
 ۲۶۵  
 ۲۶۶  
 ۲۶۷  
 ۲۶۸  
 ۲۶۹  
 ۲۷۰  
 ۲۷۱  
 ۲۷۲  
 ۲۷۳  
 ۲۷۴  
 ۲۷۵  
 ۲۷۶  
 ۲۷۷  
 ۲۷۸  
 ۲۷۹  
 ۲۸۰  
 ۲۸۱  
 ۲۸۲  
 ۲۸۳  
 ۲۸۴  
 ۲۸۵  
 ۲۸۶  
 ۲۸۷  
 ۲۸۸  
 ۲۸۹  
 ۲۹۰  
 ۲۹۱  
 ۲۹۲  
 ۲۹۳  
 ۲۹۴  
 ۲۹۵  
 ۲۹۶  
 ۲۹۷  
 ۲۹۸  
 ۲۹۹  
 ۳۰۰  
 ۳۰۱  
 ۳۰۲  
 ۳۰۳  
 ۳۰۴  
 ۳۰۵  
 ۳۰۶  
 ۳۰۷  
 ۳۰۸  
 ۳۰۹  
 ۳۱۰  
 ۳۱۱  
 ۳۱۲  
 ۳۱۳  
 ۳۱۴  
 ۳۱۵  
 ۳۱۶  
 ۳۱۷  
 ۳۱۸  
 ۳۱۹  
 ۳۲۰  
 ۳۲۱  
 ۳۲۲  
 ۳۲۳  
 ۳۲۴  
 ۳۲۵  
 ۳۲۶  
 ۳۲۷  
 ۳۲۸  
 ۳۲۹  
 ۳۳۰  
 ۳۳۱  
 ۳۳۲  
 ۳۳۳  
 ۳۳۴  
 ۳۳۵  
 ۳۳۶  
 ۳۳۷  
 ۳۳۸  
 ۳۳۹  
 ۳۴۰  
 ۳۴۱  
 ۳۴۲  
 ۳۴۳  
 ۳۴۴  
 ۳۴۵  
 ۳۴۶  
 ۳۴۷  
 ۳۴۸  
 ۳۴۹  
 ۳۵۰  
 ۳۵۱  
 ۳۵۲  
 ۳۵۳  
 ۳۵۴  
 ۳۵۵  
 ۳۵۶  
 ۳۵۷  
 ۳۵۸  
 ۳۵۹  
 ۳۶۰  
 ۳۶۱  
 ۳۶۲  
 ۳۶۳  
 ۳۶۴  
 ۳۶۵  
 ۳۶۶  
 ۳۶۷  
 ۳۶۸  
 ۳۶۹  
 ۳۷۰  
 ۳۷۱  
 ۳۷۲  
 ۳۷۳  
 ۳۷۴  
 ۳۷۵  
 ۳۷۶  
 ۳۷۷  
 ۳۷۸  
 ۳۷۹  
 ۳۸۰  
 ۳۸۱  
 ۳۸۲  
 ۳۸۳  
 ۳۸۴  
 ۳۸۵  
 ۳۸۶  
 ۳۸۷  
 ۳۸۸  
 ۳۸۹  
 ۳۹۰  
 ۳۹۱  
 ۳۹۲  
 ۳۹۳  
 ۳۹۴  
 ۳۹۵  
 ۳۹۶  
 ۳۹۷  
 ۳۹۸  
 ۳۹۹  
 ۴۰۰  
 ۴۰۱  
 ۴۰۲  
 ۴۰۳  
 ۴۰۴  
 ۴۰۵  
 ۴۰۶  
 ۴۰۷  
 ۴۰۸  
 ۴۰۹  
 ۴۱۰  
 ۴۱۱  
 ۴۱۲  
 ۴۱۳  
 ۴۱۴  
 ۴۱۵  
 ۴۱۶  
 ۴۱۷  
 ۴۱۸  
 ۴۱۹  
 ۴۲۰  
 ۴۲۱  
 ۴۲۲  
 ۴۲۳  
 ۴۲۴  
 ۴۲۵  
 ۴۲۶  
 ۴۲۷  
 ۴۲۸  
 ۴۲۹  
 ۴۳۰  
 ۴۳۱  
 ۴۳۲  
 ۴۳۳  
 ۴۳۴  
 ۴۳۵  
 ۴۳۶  
 ۴۳۷  
 ۴۳۸  
 ۴۳۹  
 ۴۴۰  
 ۴۴۱  
 ۴۴۲  
 ۴۴۳  
 ۴۴۴  
 ۴۴۵  
 ۴۴۶  
 ۴۴۷  
 ۴۴۸  
 ۴۴۹  
 ۴۵۰  
 ۴۵۱  
 ۴۵۲  
 ۴۵۳  
 ۴۵۴  
 ۴۵۵  
 ۴۵۶  
 ۴۵۷  
 ۴۵۸  
 ۴۵۹  
 ۴۶۰  
 ۴۶۱  
 ۴۶۲  
 ۴۶۳  
 ۴۶۴  
 ۴۶۵  
 ۴۶۶  
 ۴۶۷  
 ۴۶۸  
 ۴۶۹  
 ۴۷۰  
 ۴۷۱

الرابع من مائة كتاب في الأصول الثلاثة عمدا الكتاب والكتاب  
 التي كما تشق من الخطاب فالثابت بها ثابت بدوامها  
 على حد تعلم القرآن منه مع الله كاشف عن النفس ولا  
 إلى كانه المدلول وما من الحفيدة ان القياس من غير  
 السنة ولا إجماع فبني على انه اصح في الفوعة فبنايل نس  
 في تسمية الكلام من الاثر خطابا خلافاً والحكي انه انما  
 بما يقوله كان خطاباً له وارضى بها اظهر لا يمكن بل لا يزال  
 وبيني عليه انه حكم في الاثر وفيما لا يزال فهو لا قصدا  
 المكان كما الفعل غير كونه كالايجاب هو نفس الامر للنفسى ووجها  
 فالتدب او الكتمان لم يخرج او وجها فالمرسوم والحقبة  
 والحفيدة خطو حال الال فتألو ان است الطلب المجازم  
 بعضى كالاقرض والتميز او بطنى كالاغاب وكل رعية  
 ويشاكر كما استحقاق العقاب بالترك والترك

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١

من الرجب الى العاشر من رجب من سنة ١٢٠٠  
 من رجب الى العاشر من رجب من سنة ١٢٠٠  
 من رجب الى العاشر من رجب من سنة ١٢٠٠









[illegible]





وامكان اعتبار ما ينفع المشر وطية ولها ان يساوى فيه مع  
 ومختصا وهو قد يكون سببا للوجوب له رمضان عين شهر  
 النصف فيطلق على رجب  
 المصطفى من فلق غير مشروعا فلا يشترط في  
 اليوم الواحد على عهد الرسول  
 بانه من سنة مبثثة عند الحنفية سالا في اليوم الواحد  
 في شهر رمضان السنن والوجوب في  
 السافر لا رخص وقد لا يكون سببا في الزمان العين فبما  
 في رجب  
 بمطلق الشبهة ونية النقل في روية ولا يباي بنية في  
 في رجب  
 اخر بانه خلاف في خلاف رمضان فربما بين ايجابه تعالى في  
 في رجب  
 العباد والنجذ وشبهان بالعبار والظن فانه لا يسمع وعام  
 الواحد ولا يستخرف فله وقت وعنه فاما في  
 ان في رجب  
 عطا النبي في رجب عن النقل في انوار سبيله اذا كان  
 رجب موسعا في جميع الوقت وقت لادائه وقال القاضي في  
 في رجب  
 الشافعية الوجوب في كل وقت الفعل او الغرض في رجب  
 في رجب  
 في رجب

بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله رب العالمين  
والصلاة والسلام على  
سيدنا محمد وآله الطيبين الطاهرين  
الطاهرين

۱۰۰

[illegible]





[illegible]

Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the page.

في مذهب جليل الفعل واو من دان الفعل بلا طلب كلفه  
اجب وهو ان يكون واجبا بالطلب قصد الامتناع  
يكون العلم به واجبا انما استلزم ان واجب مطلقا  
يكون واجبا بالطلب بل بالسبب الذي قد ثبت  
او يلزم كالاين الموصل والنسب المتبادر  
لا يعرف ما بالكم ولا امتثال يخرج على علمه وتوكل  
يقتضي السبق كسبب انما يقول فقد العلم انما  
خطاب وضع بالنسبة لا يجوز خطاب كسبب  
فجب ان يكون الثاني مانعا عما غير الثاني كالا  
فثبت الفعل كما هو كذا احلى الدنيا من الاول وهو  
الرب والطلب بقا في العين من الثاني وهو  
فعل ان الرب شيء ووجهه في اخره انما  
ان الاول بل في الثاني ولا يلزم طلب الوضع

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes in Arabic script at the bottom of the page.



[illegible]

[illegible][illegible]

Handwritten marginal notes at the top of the page, written in a cursive script, likely a continuation of the main text or related commentary.

حب من قتلها ولو حبسها ولو حبسها ولو حبسها  
حب من قتلها ولو حبسها ولو حبسها ولو حبسها  
حب من قتلها ولو حبسها ولو حبسها ولو حبسها  
حب من قتلها ولو حبسها ولو حبسها ولو حبسها

لا ينجو من مصابيح الحرام ولو حبسها ولو حبسها  
لا ينجو من مصابيح الحرام ولو حبسها ولو حبسها  
لا ينجو من مصابيح الحرام ولو حبسها ولو حبسها  
لا ينجو من مصابيح الحرام ولو حبسها ولو حبسها

أو عقلا لزلت الصلوات أو تبادت لعل من الركن  
أو عقلا لزلت الصلوات أو تبادت لعل من الركن  
أو عقلا لزلت الصلوات أو تبادت لعل من الركن  
أو عقلا لزلت الصلوات أو تبادت لعل من الركن

أو البكف بالحلال أو في محبيل أسباب الحرام  
أو البكف بالحلال أو في محبيل أسباب الحرام  
أو البكف بالحلال أو في محبيل أسباب الحرام  
أو البكف بالحلال أو في محبيل أسباب الحرام

وأسباب الحرام حرام ما لا حرام وما قبل الحرام  
وأسباب الحرام حرام ما لا حرام وما قبل الحرام  
وأسباب الحرام حرام ما لا حرام وما قبل الحرام  
وأسباب الحرام حرام ما لا حرام وما قبل الحرام

Extensive handwritten marginal notes on the right side of the page, continuing the discourse or providing additional legal and theological insights.

معنى لو انما يوجب باب المتروك باب الشرح ويبدأ  
 بل انما لا يستفيد ويستفاد بالتقدير الى الواجب الا من  
 لمعاقبة بالمتروك الذي يوجب والنسب الى الواجب  
 تشمل الواجب لا فانما يوجب انما هو لو كان جديا ومن  
 عمنه لو انما يتعلق الخطأ بنفسه وادخله  
 فسر انما يشهد بالملوحة بالاجدية حرمته  
 الكف عن احكامه وجوب وهو الكف عنه فلو كان  
 احدا منكم اطلق من مقتضى ان الاجتناب يقتضيه  
 اخرون والزيادة داخل في المعيار لوجود المعيار  
 وجوبه التي يتجوز من جهة ضل ولا يقبل تقصير كراهته  
 ضل ولا يقبل نفس الشيء عن ضل ومنه من عدم  
 في امر الواجب والزيادة يوجب شلها ما فيها عن الضل  
 من امره وتزديدها ومنه من يخص باجماع الواجب

بل انما لا يقبل تقصير كراهته

بمعنى لو انما يوجب باب المتروك باب الشرح ويبدأ  
 بل انما لا يستفيد ويستفاد بالتقدير الى الواجب الا من  
 لمعاقبة بالمتروك الذي يوجب والنسب الى الواجب  
 تشمل الواجب لا فانما يوجب انما هو لو كان جديا ومن  
 عمنه لو انما يتعلق الخطأ بنفسه وادخله  
 فسر انما يشهد بالملوحة بالاجدية حرمته  
 الكف عن احكامه وجوب وهو الكف عنه فلو كان  
 احدا منكم اطلق من مقتضى ان الاجتناب يقتضيه  
 اخرون والزيادة داخل في المعيار لوجود المعيار  
 وجوبه التي يتجوز من جهة ضل ولا يقبل تقصير كراهته  
 ضل ولا يقبل نفس الشيء عن ضل ومنه من عدم  
 في امر الواجب والزيادة يوجب شلها ما فيها عن الضل  
 من امره وتزديدها ومنه من يخص باجماع الواجب

بمعنى لو انما يوجب باب المتروك باب الشرح ويبدأ  
 بل انما لا يستفيد ويستفاد بالتقدير الى الواجب الا من  
 لمعاقبة بالمتروك الذي يوجب والنسب الى الواجب  
 تشمل الواجب لا فانما يوجب انما هو لو كان جديا ومن  
 عمنه لو انما يتعلق الخطأ بنفسه وادخله  
 فسر انما يشهد بالملوحة بالاجدية حرمته  
 الكف عن احكامه وجوب وهو الكف عنه فلو كان  
 احدا منكم اطلق من مقتضى ان الاجتناب يقتضيه  
 اخرون والزيادة داخل في المعيار لوجود المعيار  
 وجوبه التي يتجوز من جهة ضل ولا يقبل تقصير كراهته  
 ضل ولا يقبل نفس الشيء عن ضل ومنه من عدم  
 في امر الواجب والزيادة يوجب شلها ما فيها عن الضل  
 من امره وتزديدها ومنه من يخص باجماع الواجب

بمعنى لو انما يوجب باب المتروك باب الشرح ويبدأ  
 بل انما لا يستفيد ويستفاد بالتقدير الى الواجب الا من  
 لمعاقبة بالمتروك الذي يوجب والنسب الى الواجب  
 تشمل الواجب لا فانما يوجب انما هو لو كان جديا ومن  
 عمنه لو انما يتعلق الخطأ بنفسه وادخله  
 فسر انما يشهد بالملوحة بالاجدية حرمته  
 الكف عن احكامه وجوب وهو الكف عنه فلو كان  
 احدا منكم اطلق من مقتضى ان الاجتناب يقتضيه  
 اخرون والزيادة داخل في المعيار لوجود المعيار  
 وجوبه التي يتجوز من جهة ضل ولا يقبل تقصير كراهته  
 ضل ولا يقبل نفس الشيء عن ضل ومنه من عدم  
 في امر الواجب والزيادة يوجب شلها ما فيها عن الضل  
 من امره وتزديدها ومنه من يخص باجماع الواجب











أحدًا خاف فيه باسمه علم هذا أو سمر ذلك ومنعني  
 أحدًا بالعرض بناء على أن كل انصاف به الفرق نصف  
 به الطبع في الجملة فلا يفيد معنى السلك الثالث  
 متعلق بالجوهر في غير عدم وجوبه وذلك فيما كان  
 بالواو نحو لا تأكل السمك واللبان والزاجان يكون أترك بما  
 به لا التبرك وذلك إذا كان الانصاف بأو والتمسك  
 نحو لا تأكل السمك أو اللبان ولا يظهر أنه من حيث الجملة  
 على الجملة هكذا ينبغي أن يتحقق المقام **مسئله**  
 المندوب هل هو ما سمر به عند الخفية لا يتجوز  
 ويقر عن المحققين نعم حقيقة لنا أن الأمر حقيقة في القول  
 الخصوص فقط ذلك القول حقيقة **مسئله** في باب الفصل  
 وكان لكان تركه من حيث لا يعلم في القول بالامر  
 الأمر بالامر الشواي عند كل من يقول أنه لا يعلم الله قالوا

[illegible]

تركه لانه الطاعة اجماعا والطاعة فعل المأمور به فكذا ان  
 المذنب وانما اراد ان يلحقه فمهموا الى امر بواجب وامر بتركه  
 وموسر القصة مشبهة فلما لم يقدموا الضمان الى امر بواجب  
 وامره الى غير ذلك وهو توسعوا عن حقيقته الامر  
 المذنب وبسبب تكليفه لا في نفسه من تركه خلافا للامانة  
 واما اراد بوجوبه فمهموا المذنبه وانما اصل لم ينج تكليفا  
 لكن لما جبره ولو حصل من خطاب الشرع تكليفه  
 ما هو فخرج تركه في المذنبه لان في فقهه لا تكليف  
 لا ليل الدليل في غيره لان اختلاف مسئلة  
 في احواله حكم شرعي في ما خطاب الشرع خبره ولا  
 في عملية مع مسئلة لا يكمل ما علم به وانما ترك الشرع  
 في فعله وتركه فذلك تركه في شرعي الحكم لتسارع التخيير  
 ففهم لانك وانما في تركه فعلا والعقل للتعذر في تركه

۱۰۰  
 ۱۰۱  
 ۱۰۲  
 ۱۰۳  
 ۱۰۴  
 ۱۰۵  
 ۱۰۶  
 ۱۰۷  
 ۱۰۸  
 ۱۰۹  
 ۱۱۰  
 ۱۱۱  
 ۱۱۲  
 ۱۱۳  
 ۱۱۴  
 ۱۱۵  
 ۱۱۶  
 ۱۱۷  
 ۱۱۸  
 ۱۱۹  
 ۱۲۰  
 ۱۲۱  
 ۱۲۲  
 ۱۲۳  
 ۱۲۴  
 ۱۲۵  
 ۱۲۶  
 ۱۲۷  
 ۱۲۸  
 ۱۲۹  
 ۱۳۰  
 ۱۳۱  
 ۱۳۲  
 ۱۳۳  
 ۱۳۴  
 ۱۳۵  
 ۱۳۶  
 ۱۳۷  
 ۱۳۸  
 ۱۳۹  
 ۱۴۰  
 ۱۴۱  
 ۱۴۲  
 ۱۴۳  
 ۱۴۴  
 ۱۴۵  
 ۱۴۶  
 ۱۴۷  
 ۱۴۸  
 ۱۴۹  
 ۱۵۰  
 ۱۵۱  
 ۱۵۲  
 ۱۵۳  
 ۱۵۴  
 ۱۵۵  
 ۱۵۶  
 ۱۵۷  
 ۱۵۸  
 ۱۵۹  
 ۱۶۰  
 ۱۶۱  
 ۱۶۲  
 ۱۶۳  
 ۱۶۴  
 ۱۶۵  
 ۱۶۶  
 ۱۶۷  
 ۱۶۸  
 ۱۶۹  
 ۱۷۰  
 ۱۷۱  
 ۱۷۲  
 ۱۷۳  
 ۱۷۴  
 ۱۷۵  
 ۱۷۶  
 ۱۷۷  
 ۱۷۸  
 ۱۷۹  
 ۱۸۰  
 ۱۸۱  
 ۱۸۲  
 ۱۸۳  
 ۱۸۴  
 ۱۸۵  
 ۱۸۶  
 ۱۸۷  
 ۱۸۸  
 ۱۸۹  
 ۱۹۰  
 ۱۹۱  
 ۱۹۲  
 ۱۹۳  
 ۱۹۴  
 ۱۹۵  
 ۱۹۶  
 ۱۹۷  
 ۱۹۸  
 ۱۹۹  
 ۲۰۰



فانما جابله بالتعظيم في هذا الفعل وهذا بالنظر الى ما ليس به  
 وهو نفس اليه يلزم ان يكون كل حرام وحيث كان كل حرام ترك حرام  
 آخر هو صفة واجبة ان لغات يلزمه باعتبار الكثرة  
 فرفع اليه قد يصير واجبا عند انما القتل الشرع خلا  
 للشافعي لما يجوز انما التحريم ابتداء لاستلزام عملا  
 لا شرعا استمراريه والوقوف بالنهي عن ابطال العمل نحو  
 الاتمام فيلزم القضاء بالفساد ومسئله الحكم  
 وضد وهو ما تعبير من غير ان يبرر بعد بروي  
 اربعة اهل ما استتبع مع قيام المحرم وقيام حكمه كالحرام  
 كلمة الكفر على اللسان عند الاكراه وفيه المرأة اولى  
 ولو مات ان كان ما حوّل والنافي ما نواخي ثم سده  
 ربه الى العدم كقطر الساء والمريض والعربية فيها وجب  
 ما لم يستقيم فلو ما بها الكفر والناك ما استتبع تخفيفا  
 العلم

فانما جابله بالتعظيم في هذا الفعل وهذا بالنظر الى ما ليس به  
 وهو نفس اليه يلزم ان يكون كل حرام وحيث كان كل حرام ترك حرام  
 آخر هو صفة واجبة ان لغات يلزمه باعتبار الكثرة  
 فرفع اليه قد يصير واجبا عند انما القتل الشرع خلا  
 للشافعي لما يجوز انما التحريم ابتداء لاستلزام عملا  
 لا شرعا استمراريه والوقوف بالنهي عن ابطال العمل نحو  
 الاتمام فيلزم القضاء بالفساد ومسئله الحكم  
 وضد وهو ما تعبير من غير ان يبرر بعد بروي  
 اربعة اهل ما استتبع مع قيام المحرم وقيام حكمه كالحرام  
 كلمة الكفر على اللسان عند الاكراه وفيه المرأة اولى  
 ولو مات ان كان ما حوّل والنافي ما نواخي ثم سده  
 ربه الى العدم كقطر الساء والمريض والعربية فيها وجب  
 ما لم يستقيم فلو ما بها الكفر والناك ما استتبع تخفيفا  
 العلم

فانما جابله بالتعظيم في هذا الفعل وهذا بالنظر الى ما ليس به  
 وهو نفس اليه يلزم ان يكون كل حرام وحيث كان كل حرام ترك حرام  
 آخر هو صفة واجبة ان لغات يلزمه باعتبار الكثرة  
 فرفع اليه قد يصير واجبا عند انما القتل الشرع خلا  
 للشافعي لما يجوز انما التحريم ابتداء لاستلزام عملا  
 لا شرعا استمراريه والوقوف بالنهي عن ابطال العمل نحو  
 الاتمام فيلزم القضاء بالفساد ومسئله الحكم  
 وضد وهو ما تعبير من غير ان يبرر بعد بروي  
 اربعة اهل ما استتبع مع قيام المحرم وقيام حكمه كالحرام  
 كلمة الكفر على اللسان عند الاكراه وفيه المرأة اولى  
 ولو مات ان كان ما حوّل والنافي ما نواخي ثم سده  
 ربه الى العدم كقطر الساء والمريض والعربية فيها وجب  
 ما لم يستقيم فلو ما بها الكفر والناك ما استتبع تخفيفا  
 العلم







[illegible]



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

۵۵  
 ۵۶  
 ۵۷  
 ۵۸  
 ۵۹  
 ۶۰  
 ۶۱  
 ۶۲  
 ۶۳  
 ۶۴  
 ۶۵  
 ۶۶  
 ۶۷  
 ۶۸  
 ۶۹  
 ۷۰  
 ۷۱  
 ۷۲  
 ۷۳  
 ۷۴  
 ۷۵  
 ۷۶  
 ۷۷  
 ۷۸  
 ۷۹  
 ۸۰  
 ۸۱  
 ۸۲  
 ۸۳  
 ۸۴  
 ۸۵  
 ۸۶  
 ۸۷  
 ۸۸  
 ۸۹  
 ۹۰  
 ۹۱  
 ۹۲  
 ۹۳  
 ۹۴  
 ۹۵  
 ۹۶  
 ۹۷  
 ۹۸  
 ۹۹  
 ۱۰۰





فلما استقضى بالجنبة الكل انهما بالشرط كالحديث وانما استقضى  
الامتنال وفي الكفر لم يكن وبعد لا طلبا لما كان حاسبا  
ون لم يكن بشرط الكفر والضرورة الشرطية لا ينافي الا  
الذاني وينقضي بالامتنان وانما لوجب القضاء ولا يجب القضا  
فلنا الامانة ممنوعة فان الاسلام محتم ما قبله  
كامة فضاء عن الكل او انه بامر جديد وليس كذلك  
من البصائر والكرامات ثم المسكين اي الزكوة يا ايها  
اعبدوا ربكم وقوموا على الناس في الدين الخيرة التي  
في كل بعد مسبلة لا تطلب الا بالفضل خلافا  
من العادة وهو في التعريف النفس اربع في عدم  
لعدم المشية فان علة العدم عدم علة الوجود في  
عدم الفعل المشية وهو الذي يتحقق به الامتنال  
في الشيء ويترتب عليه التوافق فنقول لا تعافيا





في قوله تعالى <sup>١</sup> <sup>٢</sup> <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

عدم الفعل بعد وسر الميراث في ترك الوصية <sup>١</sup> <sup>٢</sup> <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

في قوله تعالى <sup>١</sup> <sup>٢</sup> <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>

في قوله تعالى <sup>١</sup> <sup>٢</sup> <sup>٣</sup> <sup>٤</sup> <sup>٥</sup> <sup>٦</sup> <sup>٧</sup> <sup>٨</sup> <sup>٩</sup> <sup>١٠</sup> <sup>١١</sup> <sup>١٢</sup> <sup>١٣</sup> <sup>١٤</sup> <sup>١٥</sup> <sup>١٦</sup> <sup>١٧</sup> <sup>١٨</sup> <sup>١٩</sup> <sup>٢٠</sup> <sup>٢١</sup> <sup>٢٢</sup> <sup>٢٣</sup> <sup>٢٤</sup> <sup>٢٥</sup> <sup>٢٦</sup> <sup>٢٧</sup> <sup>٢٨</sup> <sup>٢٩</sup> <sup>٣٠</sup> <sup>٣١</sup> <sup>٣٢</sup> <sup>٣٣</sup> <sup>٣٤</sup> <sup>٣٥</sup> <sup>٣٦</sup> <sup>٣٧</sup> <sup>٣٨</sup> <sup>٣٩</sup> <sup>٤٠</sup> <sup>٤١</sup> <sup>٤٢</sup> <sup>٤٣</sup> <sup>٤٤</sup> <sup>٤٥</sup> <sup>٤٦</sup> <sup>٤٧</sup> <sup>٤٨</sup> <sup>٤٩</sup> <sup>٥٠</sup> <sup>٥١</sup> <sup>٥٢</sup> <sup>٥٣</sup> <sup>٥٤</sup> <sup>٥٥</sup> <sup>٥٦</sup> <sup>٥٧</sup> <sup>٥٨</sup> <sup>٥٩</sup> <sup>٦٠</sup> <sup>٦١</sup> <sup>٦٢</sup> <sup>٦٣</sup> <sup>٦٤</sup> <sup>٦٥</sup> <sup>٦٦</sup> <sup>٦٧</sup> <sup>٦٨</sup> <sup>٦٩</sup> <sup>٧٠</sup> <sup>٧١</sup> <sup>٧٢</sup> <sup>٧٣</sup> <sup>٧٤</sup> <sup>٧٥</sup> <sup>٧٦</sup> <sup>٧٧</sup> <sup>٧٨</sup> <sup>٧٩</sup> <sup>٨٠</sup> <sup>٨١</sup> <sup>٨٢</sup> <sup>٨٣</sup> <sup>٨٤</sup> <sup>٨٥</sup> <sup>٨٦</sup> <sup>٨٧</sup> <sup>٨٨</sup> <sup>٨٩</sup> <sup>٩٠</sup> <sup>٩١</sup> <sup>٩٢</sup> <sup>٩٣</sup> <sup>٩٤</sup> <sup>٩٥</sup> <sup>٩٦</sup> <sup>٩٧</sup> <sup>٩٨</sup> <sup>٩٩</sup> <sup>١٠٠</sup>



في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين

واجبت في الكلامين انما يشكون هو متعلقا بالقدرة  
 سببه كذا في المواقف انول ليس كخلق الخواص بقاء  
 عندنا كالتأني وعدم كالتعبد لا من عندنا كالتعبد  
 كالرسد والتعبد ضروريه والكار هو كرامة قالوا ان  
 انها متعلقة بالقدرة ومنعلق الضرب المضروب ووجود  
 بدون التعلق محال قلنا منقوض بقدر الباري لا  
 لزوم قدم الباري بل صفه لها صلاحية المغلق وثانيا  
 انما عرض وهو لا يستقي ما بين فلو قلنا من بعد  
 فلم يتعلق قلنا لو سلم عدم البقاء فالسبب للطبيعة الكلية  
 التي تبقى بواك لا امتثال وانك لا يمكن الفعل قبله ولا  
 متقدرا وهو كمنزلي قبح القدرة بغيره بالاسرار  
 حلا فالهم متعلقا لا محال ولا مسددا  
 القدرة للسروطة الى مكانة متفترقة بسلامة

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين

في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين  
 في قوله تعالى ان الله لا يهدي القوم الظالمين

سبحان الله الذي ياتسكن في قدره المكاف وبتة الشجر في الكاف سمعنا من مولانا عبد الله

هو النسيب وهو تفسير الازم الى مئتين وواحدة

لما اتصل الله تعالى بالسر وأولى ان كان الفعل بها

مع العزم غالباً على حب الاداء عينا فان فاق بلا تقصير

لم يأتهم وجب الفصاء ان كان له خف والافى فصاء و

الا انه ان قصصهم ملقوان لهم كن غالباً ولداً

۴  
کلام آخری کے ساتھ ساتھ اللہ جل جلالہ

کتاب الفقه فی المسائل

وغيره عسبان قدومه واصل له في شهر ربيع الثاني سنة ١٢٨٤ هـ

لا يمكن الامتداد. يقول بلزوم ان لا يمتدح بالصديق

لقطع وايضا الامداد لما ياد ديد الاجزاء غنيمع ولا

نزع غيبها وبالميل والسطح يلزم بطلان القول بالحجرات

المساكين الا خبروا في هذا الخبر العلي والاولى ان يقال

ما نقصناه الا حيا لا مكان البقاء وظلال انطراق الكيا

على شاطئ هذا الصغير يا أيمن وهذا كله جدل وحقن القول

الملك الناصر الملك الناصر الملك الناصر

الحمد لله الذي جعل في كل شيء حكمة

الملك بن عبد الله بن عبد المطلب

[illegible]

هذا هو القدر الذي لا بد منه في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت

هذا هو القدر الذي لا بد منه في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت

الرب القضاء اما على قدر الوجوب كما في النكاح وعلى  
 الوجوب من سداد كما في الفلاد افسد واما النكاح  
 فينقصد به الاجر كما في سركه ما نه شي قليل تركت ومنه  
 يحول ولهذا سقط بالعدا والشيء بالدين مسيما  
 لا بشرط القدر بل المكنة للقضاء عند كمال الاستطاعة  
 التكليف قد تحقق وجوب القضاء بفناء ذلك الوجوب  
 السيد فاذا لم يذكر الوجوب لا يحتمل كمال القدر والاضا  
 الا بقدر ثم يتجدد له لربا ثانيا لربا ثانيا فلو  
 على الما ان يفتن لا يكلف كونه بالاداء وفاء فخصصة  
 ونصوص قضاء الصوم او الصلوة افول فاوجب  
 الاجير وعلم القدر في القضاء فانكسر وسكن ولعلم  
 بالصواب الرابع في الحكم عليه  
 وهو المكلف مسيما ومالك المكلف الخطاب شرط

هذا هو القدر الذي لا بد منه في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت

هذا هو القدر الذي لا بد منه في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت  
 من وقت الصلاة في كل وقت





فتموز ظاهراً هذا مستلزم لعدم مكلف لا  
للعنارة واللامر <sup>للم</sup> التعلق <sup>للم</sup> العقل <sup>للم</sup> التخيير <sup>للم</sup> لنا ولا لم يكن  
التكليف اشراً لئلا يقع على التعلق وهو اولى لان  
اذا لم يستلزم قيام الحكم اذ بداهة تعالى وفيه ما فيه فاما  
يلزم امر ونهي من غير تعلق موجود وذلك مستحيل  
فلما لم يلزم ذلك لو كان التكليف في الاول سحراً اما الحكم  
ممن سيكون فالحاكم الرسول في حقنا وبذلك انما  
ما قيل ان تحقق التعلق بداهة التعلق مستلزم ضرورة  
ان الاضافة لا تحقق بدون المضار واليه وذلك  
لا مستلزم التعلق التخييري واما <sup>للم</sup> العقل <sup>للم</sup> فيكم <sup>للم</sup> له  
العلم قد برق في السيف والعين من صفات الافعال  
والكلام النفساني من الصفات لا يتصف بها <sup>للم</sup> الله  
الامر طلب الطلب يتصف بها اجمالاً <sup>للم</sup> الله

[illegible]



من سعيد من الاشياء غير ذهب مستخلصا عن الزر  
 الى ان كلامه ليس في الازل امر او نهى او غيرهما بل القول  
 هو الامر المشترك والقسام <sup>في</sup> حادثة واورده عليه ان  
 هذه انواع ويستحيل وجود الحبس في ضمن نوعا  
 ولما يمنع انما انواعه بل عوارضه بحسب <sup>في</sup> التعلق  
 خلوه عنه اقول وجود القيد <sup>في</sup> وجود قسوما  
 هو انك التفسير باعتبار العوارض فيلزم عليه القول  
 بوجودها بل ون هذه العوارض وهو العقل <sup>في</sup> محله  
 قال ان القيد هو المشترك هذا خلص <sup>في</sup> قد يرد  
 لا يكون للعدوم <sup>في</sup> مكلفا اذ لا تعلق وتانيا يلزم قد  
 عدم التناهي في التعلق بزيد غير التعلق بعمر وولما  
 ان التعدد بحسب تعدد المعقولات المتعلقا تعدد اعتباري  
 فانه صفة واحدة اذ لمية كالعلم والقدر <sup>في</sup> والسلام



Handwritten marginal notes in Arabic script at the top of the page.

وذلك بطريق الاجماع على استحقاق الوجوب التام بدليل  
وجوب الشرع بنية اداء الواجب اجماعا وهو حق فحق  
قالوا اول ما علم شرطه غير ممكن ولا ممكن  
فلما شرط لا مكان العاد وهو كما ينبغي لا يتصل به  
وايضا منقوص من محمل الامر لعدم الشرط في الواقع  
نعم في الامكان ولا مشاع فانه تابع للعلوم فاني  
مع علمي في امره مع علم الياسوس ان علمي محض  
مستدرك واللازم بطريقا قلنا لا يتصل العلم  
مسئلة السلام العيني العاقل صحيح بدليل  
اسلام علي رضي الله عنه فالحق الاسلام مستور  
عليه وجوب اداءه فاذا صار وقع فرضه كصوم المسافر  
ولا يجب تحديده ما نفا وتفاوت نفس الامنة لعدم حاكم  
وجوب اداءه وفيد نظري كما لا نسلم ان حكمه ذاته

Extensive handwritten marginal notes in Arabic script on the right side of the page, continuing the discussion.

Handwritten marginal notes at the bottom left of the page.



علم الفساح كمال المراجعة بعد علم وصفه في خلاف الباطن  
 اقول فيه انه لا يدل على نفي اصل الوجوب العاقل ولنا  
 على القاضى ان يكون واجباً عليه ثم سقط الوجوب دفعاً  
 لكان كالمودب للوجوب كالمسافر اذا صار ثم والاردم بط  
 وليس خصية اسقاط لعدم الاثم كالاثنان بمسئله  
 الاهلية كاملة بكمال العقل والبدن فيلزم وجوب  
 وقاصوة بقصور واحد هما كالصبي العاقل والمعتوه  
 البالغ والنايت معها صحة الاعاء والفصيل في الصبي  
 ان ما يكون مع الفاصدة لما جنى الله تعالى وهو ثلثة  
 حسن محض وقبح محض وبيان يان واما خير العبد  
 وهو ايضا ثلثة نافع وضاد محض ودائب نهيها ولا  
 كالايمان لا يستطه حسنة وفيه نفع محض كانه سائط  
 سعادة الدارين فيحسمه ويحسم من النفع ليروجد

فيكون واجباً عليه ثم سقط الوجوب دفعاً  
 لكان كالمودب للوجوب كالمسافر اذا صار ثم والاردم بط  
 وليس خصية اسقاط لعدم الاثم كالاثنان بمسئله  
 الاهلية كاملة بكمال العقل والبدن فيلزم وجوب  
 وقاصوة بقصور واحد هما كالصبي العاقل والمعتوه  
 البالغ والنايت معها صحة الاعاء والفصيل في الصبي  
 ان ما يكون مع الفاصدة لما جنى الله تعالى وهو ثلثة  
 حسن محض وقبح محض وبيان يان واما خير العبد  
 وهو ايضا ثلثة نافع وضاد محض ودائب نهيها ولا  
 كالايمان لا يستطه حسنة وفيه نفع محض كانه سائط  
 سعادة الدارين فيحسمه ويحسم من النفع ليروجد

ولا يليق وضريح حاتم الميراث ووفرة النكاح الكفر القريب  
والزوجة ولو سلم فهو بالتبع ولم يثبت تبعاً لقصة  
كفر ربيعة القريب من الصديق مع ترتب العق والنكاح الكفر  
والقياس ان لا يصح لانه ضريح محض وعليه المناهي  
وابو يوسف رحمه الله لم يكن يصح استحساناً عندنا وفي الحجام  
الاخره يصح اتفاقاً ووجه الاستحسان ان الكفر  
مطلقاً والاستقط بعد غير مسموع فتبين امراته  
وتحريم الميراث بالردة واتمام القتل بل قبله لانه ليس  
بجور المار بدار بل بالحري انه وهو ليس من اهلها ولو بعد  
البلوغ لان في صحته اسلامه خلافاً بين العلماء  
فاوشر نسبه والثالث كالصالح واخواتها من  
المدنية فانهما مشرؤني وقت دون وقت يصح  
النزاع ولا عساده ههنا فلا يلزم بالشرع ولا بلا

[illegible]



[illegible]

١٠٠  
 ١٠١  
 ١٠٢  
 ١٠٣  
 ١٠٤  
 ١٠٥  
 ١٠٦  
 ١٠٧  
 ١٠٨  
 ١٠٩  
 ١١٠  
 ١١١  
 ١١٢  
 ١١٣  
 ١١٤  
 ١١٥  
 ١١٦  
 ١١٧  
 ١١٨  
 ١١٩  
 ١٢٠  
 ١٢١  
 ١٢٢  
 ١٢٣  
 ١٢٤  
 ١٢٥  
 ١٢٦  
 ١٢٧  
 ١٢٨  
 ١٢٩  
 ١٣٠  
 ١٣١  
 ١٣٢  
 ١٣٣  
 ١٣٤  
 ١٣٥  
 ١٣٦  
 ١٣٧  
 ١٣٨  
 ١٣٩  
 ١٤٠  
 ١٤١  
 ١٤٢  
 ١٤٣  
 ١٤٤  
 ١٤٥  
 ١٤٦  
 ١٤٧  
 ١٤٨  
 ١٤٩  
 ١٥٠  
 ١٥١  
 ١٥٢  
 ١٥٣  
 ١٥٤  
 ١٥٥  
 ١٥٦  
 ١٥٧  
 ١٥٨  
 ١٥٩  
 ١٦٠  
 ١٦١  
 ١٦٢  
 ١٦٣  
 ١٦٤  
 ١٦٥  
 ١٦٦  
 ١٦٧  
 ١٦٨  
 ١٦٩  
 ١٧٠  
 ١٧١  
 ١٧٢  
 ١٧٣  
 ١٧٤  
 ١٧٥  
 ١٧٦  
 ١٧٧  
 ١٧٨  
 ١٧٩  
 ١٨٠  
 ١٨١  
 ١٨٢  
 ١٨٣  
 ١٨٤  
 ١٨٥  
 ١٨٦  
 ١٨٧  
 ١٨٨  
 ١٨٩  
 ١٩٠  
 ١٩١  
 ١٩٢  
 ١٩٣  
 ١٩٤  
 ١٩٥  
 ١٩٦  
 ١٩٧  
 ١٩٨  
 ١٩٩  
 ٢٠٠  
 ٢٠١  
 ٢٠٢  
 ٢٠٣  
 ٢٠٤  
 ٢٠٥  
 ٢٠٦  
 ٢٠٧  
 ٢٠٨  
 ٢٠٩  
 ٢١٠  
 ٢١١  
 ٢١٢  
 ٢١٣  
 ٢١٤  
 ٢١٥  
 ٢١٦  
 ٢١٧  
 ٢١٨  
 ٢١٩  
 ٢٢٠  
 ٢٢١  
 ٢٢٢  
 ٢٢٣  
 ٢٢٤  
 ٢٢٥  
 ٢٢٦  
 ٢٢٧  
 ٢٢٨  
 ٢٢٩  
 ٢٣٠  
 ٢٣١  
 ٢٣٢  
 ٢٣٣  
 ٢٣٤  
 ٢٣٥  
 ٢٣٦  
 ٢٣٧  
 ٢٣٨  
 ٢٣٩  
 ٢٤٠  
 ٢٤١  
 ٢٤٢  
 ٢٤٣  
 ٢٤٤  
 ٢٤٥  
 ٢٤٦  
 ٢٤٧  
 ٢٤٨  
 ٢٤٩  
 ٢٥٠  
 ٢٥١  
 ٢٥٢  
 ٢٥٣  
 ٢٥٤  
 ٢٥٥  
 ٢٥٦  
 ٢٥٧  
 ٢٥٨  
 ٢٥٩  
 ٢٦٠  
 ٢٦١  
 ٢٦٢  
 ٢٦٣  
 ٢٦٤  
 ٢٦٥  
 ٢٦٦  
 ٢٦٧  
 ٢٦٨  
 ٢٦٩  
 ٢٧٠  
 ٢٧١  
 ٢٧٢  
 ٢٧٣  
 ٢٧٤  
 ٢٧٥  
 ٢٧٦  
 ٢٧٧  
 ٢٧٨  
 ٢٧٩  
 ٢٨٠  
 ٢٨١  
 ٢٨٢  
 ٢٨٣  
 ٢٨٤  
 ٢٨٥  
 ٢٨٦  
 ٢٨٧  
 ٢٨٨  
 ٢٨٩  
 ٢٩٠  
 ٢٩١  
 ٢٩٢  
 ٢٩٣  
 ٢٩٤  
 ٢٩٥  
 ٢٩٦  
 ٢٩٧  
 ٢٩٨  
 ٢٩٩  
 ٣٠٠  
 ٣٠١  
 ٣٠٢  
 ٣٠٣  
 ٣٠٤  
 ٣٠٥  
 ٣٠٦  
 ٣٠٧  
 ٣٠٨  
 ٣٠٩  
 ٣١٠  
 ٣١١  
 ٣١٢  
 ٣١٣  
 ٣١٤  
 ٣١٥  
 ٣١٦  
 ٣١٧  
 ٣١٨  
 ٣١٩  
 ٣٢٠  
 ٣٢١  
 ٣٢٢  
 ٣٢٣  
 ٣٢٤  
 ٣٢٥  
 ٣٢٦  
 ٣٢٧  
 ٣٢٨  
 ٣٢٩  
 ٣٣٠  
 ٣٣١  
 ٣٣٢  
 ٣٣٣  
 ٣٣٤  
 ٣٣٥  
 ٣٣٦  
 ٣٣٧  
 ٣٣٨  
 ٣٣٩  
 ٣٤٠  
 ٣٤١  
 ٣٤٢  
 ٣٤٣  
 ٣٤٤  
 ٣٤٥  
 ٣٤٦  
 ٣٤٧  
 ٣٤٨  
 ٣٤٩  
 ٣٥٠  
 ٣٥١  
 ٣٥٢  
 ٣٥٣  
 ٣٥٤  
 ٣٥٥  
 ٣٥٦  
 ٣٥٧  
 ٣٥٨  
 ٣٥٩  
 ٣٦٠  
 ٣٦١  
 ٣٦٢  
 ٣٦٣  
 ٣٦٤  
 ٣٦٥  
 ٣٦٦  
 ٣٦٧  
 ٣٦٨  
 ٣٦٩  
 ٣٧٠  
 ٣٧١  
 ٣٧٢  
 ٣٧٣  
 ٣٧٤  
 ٣٧٥  
 ٣٧٦  
 ٣٧٧  
 ٣٧٨  
 ٣٧٩  
 ٣٨٠  
 ٣٨١  
 ٣٨٢  
 ٣٨٣  
 ٣٨٤  
 ٣٨٥  
 ٣٨٦  
 ٣٨٧  
 ٣٨٨  
 ٣٨٩  
 ٣٩٠  
 ٣٩١  
 ٣٩٢  
 ٣٩٣  
 ٣٩٤  
 ٣٩٥  
 ٣٩٦  
 ٣٩٧  
 ٣٩٨  
 ٣٩٩  
 ٤٠٠  
 ٤٠١  
 ٤٠٢  
 ٤٠٣  
 ٤٠٤  
 ٤٠٥  
 ٤٠٦  
 ٤٠٧  
 ٤٠٨  
 ٤٠٩  
 ٤١٠  
 ٤١١  
 ٤١٢  
 ٤١٣  
 ٤١٤  
 ٤١٥  
 ٤١٦  
 ٤١٧  
 ٤١٨  
 ٤١٩  
 ٤٢٠  
 ٤٢١  
 ٤٢٢  
 ٤٢٣  
 ٤٢٤  
 ٤٢٥  
 ٤٢٦  
 ٤٢٧  
 ٤٢٨  
 ٤٢٩  
 ٤٣٠  
 ٤٣١  
 ٤٣٢  
 ٤٣٣  
 ٤٣٤  
 ٤٣٥  
 ٤٣٦  
 ٤٣٧  
 ٤٣٨  
 ٤٣٩  
 ٤٤٠  
 ٤٤١  
 ٤٤٢  
 ٤٤٣  
 ٤٤٤  
 ٤٤٥  
 ٤٤٦  
 ٤٤٧  
 ٤٤٨  
 ٤٤٩  
 ٤٥٠  
 ٤٥١  
 ٤٥٢  
 ٤٥٣  
 ٤٥٤  
 ٤٥٥  
 ٤٥٦  
 ٤٥٧  
 ٤٥٨  
 ٤٥٩  
 ٤٦٠  
 ٤٦١  
 ٤٦٢  
 ٤٦٣  
 ٤٦٤  
 ٤٦٥  
 ٤٦٦  
 ٤٦٧  
 ٤٦٨  
 ٤٦٩  
 ٤٧٠  
 ٤٧١



بنات سبع حبيبة والسكر شرب السكر الحرام  
 مسئلة الواحد اثنان جازر عند اخذ العظم  
 لما ينفذ واحد ان السبا او احدا او اسوان باهم  
 بضم اللام والواو حبة بحابة وهي بالقصد ولنا بعلم  
 ولا عيب انما الجب لان فيه شبهة العدم والانه اخذ  
 بجملة اقصاه دون خدان به التسلف احطه امر  
 ان سوال وضع طائفة عند اخذها للشيء على عتبا  
 الكلام بالتميز ولم يوجد كما في النائم ولما اعتاد  
 عن عظم العظماء من بني فاقله في بلوغ مقامه  
 بخلاف النوم مسئلة الاكثر أربع وهو ما  
 تسر او انفسه وغيره كالجلس والضرير هو دمع  
 التكميل والفعل المزداد عليه وتقصده سحابة او  
 جماعة من الميراث غير ذلك وبنات امة من امة غير

(Faint marginal notes in Arabic script, likely commentary or additional legal rulings, written diagonally and horizontally along the right edge of the page.)

في عين المكرم عليه دون يقضه لنا ان الفعل مجرى  
 والفاعل متماثل كيف لا وهو سيجار نصف المذكورين  
 والما قد ينشأ من ما اكتم عليه كالا كرا او بالقتل على  
 وقال المفصلون المكرم عليه وحسب الوقوع وضدا  
 من منع والتكلف بهما مع فلما لا يجاز ولا استعاج بالشرع  
 او العقل لا ينافي الاختيار بل هو صحيح لا سحره قائل  
 وقالت المعتزلة اذا اكتم على عين الما مفقوده فلا تيان  
 لما لا يكره كذا لا الشئ فلا تيان عليه فلا يصح  
 به بخلافه اذا انقص المكرم عليه فانه المبلغ في اجا  
 داعي الشرع فلما اجتمع التكلف بالضم لا يقتضي المقدور  
 والقدر في على الشئ قد شرع على ضده فاستسهله  
 لا سحره عقلا ولا شرعا وهو مشكك فلهذا المجهول  
 على الصبي العاقل ولا على المتعوق البالغ حاله كذا

في عين المكرم عليه دون يقضه لنا ان الفعل مجرى  
 والفاعل متماثل كيف لا وهو سيجار نصف المذكورين  
 والما قد ينشأ من ما اكتم عليه كالا كرا او بالقتل على  
 وقال المفصلون المكرم عليه وحسب الوقوع وضدا  
 من منع والتكلف بهما مع فلما لا يجاز ولا استعاج بالشرع  
 او العقل لا ينافي الاختيار بل هو صحيح لا سحره قائل  
 وقالت المعتزلة اذا اكتم على عين الما مفقوده فلا تيان  
 لما لا يكره كذا لا الشئ فلا تيان عليه فلا يصح  
 به بخلافه اذا انقص المكرم عليه فانه المبلغ في اجا  
 داعي الشرع فلما اجتمع التكلف بالضم لا يقتضي المقدور  
 والقدر في على الشئ قد شرع على ضده فاستسهله  
 لا سحره عقلا ولا شرعا وهو مشكك فلهذا المجهول  
 على الصبي العاقل ولا على المتعوق البالغ حاله كذا

قال الامام ابو القاسم  
 في الامور  
 في الامور  
 في الامور  
 في الامور

وتبرغت العبادات في المرض فاعلموا ومنه يطوى أو يثقى  
في الخطأ يجتهدوا في السيار وسه طأكل السام في  
في السفر فتركت الزبا عينة ركعتين ومسح بحج  
لثمة ايام ونفت الرحمة بالشروع قبل تحققة ولو انا  
قبل المداخ ولزمت احكام اقامة ولو في المفاز  
رفع لها وبعد ذلك اقام يصح فيه لانه رفع بعد تحققة  
مسئلة العبد اهل التصرف ومراك اليه عند  
كلا الشافعية لنا انها باهلية التكم والذمة ولا  
بالعقل وهو لا يحمل بالرف والامكان رواية مكرمة  
لعمل الخلق والذمانية باهلية الاجار عليه ولا استيعاب  
له وتحققها حوط بخطوط بحقوقه نعم الحجة اقرا  
بالخذود والتصاكن وانما يحرم في المولى فاذا من

ورفع المانع لا نبات الاهلية فالو لو كان اهلا للتصرف  
 لكان اهلا للملك لان التصرف سبيله ومسببه عنه  
 والاردم بط اجماعا واذ لم يكن اهلا للتصرف لم يكن  
 اهلا للملك لان البدن اذا استفاد بملك الوقبه او  
 وقد اتفقنا على ان المانع لا يعدم المقتضى ويجوز  
 بعد كلاسها كحليية التصرف مسببه له لو  
 له المولى في نوع كان له التصرف مطلقا ويثبت  
 على كسبه كالكاتب انما هو كحجر بدون الكتابة  
 لان فاعله لا يجوز الاعراض فيكون كالهبة بخلاف  
 الكتاب فمهرها كالبيع مسببه له للتو حاد  
 لاساس التكليف فلا يتقوى على ذمه المبتدئ اما  
 كالم متعلقا بعين كالزوجه والتصديق او كالم يتركة  
 كالدين والوصايا والتميز بقدمه بلا بيع فلا يصح

فان كان اهلا للتصرف  
 كان اهلا للملك لان التصرف سبيله ومسببه عنه  
 والاردم بط اجماعا واذ لم يكن اهلا للتصرف لم يكن  
 اهلا للملك لان البدن اذا استفاد بملك الوقبه او  
 وقد اتفقنا على ان المانع لا يعدم المقتضى ويجوز  
 بعد كلاسها كحليية التصرف مسببه له لو  
 له المولى في نوع كان له التصرف مطلقا ويثبت  
 على كسبه كالكاتب انما هو كحجر بدون الكتابة  
 لان فاعله لا يجوز الاعراض فيكون كالهبة بخلاف  
 الكتاب فمهرها كالبيع مسببه له للتو حاد  
 لاساس التكليف فلا يتقوى على ذمه المبتدئ اما  
 كالم متعلقا بعين كالزوجه والتصديق او كالم يتركة  
 كالدين والوصايا والتميز بقدمه بلا بيع فلا يصح

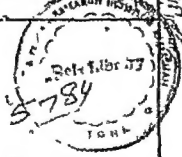
بسم الله الرحمن الرحيم  
الحمد لله الذي هدانا لهذا  
ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله

بما عليه بعد التوحيد الخفيفة بحج وهدى  
إلى الأمانة في الطائفة ولا مطالبة فلا حصر وعند  
تتميمه وإيت الأمانة الثالثة لحدت جابرهما على

عصمى عليه من الموت لا يبرئ ولذا يطالب في  
الأخرى إجماعاً على تصحيح بلاداء ولجواز آية بحج  
وأن يكون أقراراً بقالة سابقة وفيه ما فيه و

الأخرى باعتبار الأمانة لا يفسر إلى بقاء الأمانة  
التبع لبقاء الدين من جهة من له فان السقوط  
بالموت بضرورة في حق من عليه من دون

تم المقالة الثانية



الحمد لله الذي هدانا لهذا ما كنا لنهتدي لولا أن هدانا الله  
بما عليه بعد التوحيد الخفيفة بحج وهدى إلى الأمانة في الطائفة ولا مطالبة فلا حصر وعند  
تتميمه وإيت الأمانة الثالثة لحدت جابرهما على عصمى عليه من الموت لا يبرئ ولذا يطالب في  
الأخرى إجماعاً على تصحيح بلاداء ولجواز آية بحج وأن يكون أقراراً بقالة سابقة وفيه ما فيه و  
الأخرى باعتبار الأمانة لا يفسر إلى بقاء الأمانة التبع لبقاء الدين من جهة من له فان السقوط  
بالموت بضرورة في حق من عليه من دون تم المقالة الثانية

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

الحمد لله الذي أسس بنيان الإسلام على كتابه وهدانا  
بنيان الإيمان على كتابه فاجتهد في وضع أحكامه بأصوله وأوضح  
لنا طريق وصوله برسوله والصالحين على رسوله المصطفى  
محمد بن الحنفية الذي أنار منار العلوم بأنوار الخير وأضحت  
رياض الفقه بأزهار الكثرة وأوضح معالم الدين بزهده المنقول  
وزينة قلادة الشريعة بحجج أهدى الفروع وأصول وعلى الله  
وأصحابه الذين قاسوا في اقتفاء آثاره بشدة أنه لا اجتihad  
وسلكوا مسالك الرشيد والسداد واجتمعوا على عزائم الهدى  
والرئاسة فكانوا نبيل المراد وبعد فيقول العبد المذنب  
إلى الله الخلاق محمد بن أبي إسحاق تجاوز الله عنه سنة ثمان مائة  
كتاب المسئلة التي هي علوم الدين كالسبل الجيد المذوق والحق المتيقن  
فما من العلم والكمال قابوس الفضل والجلال قدوة العلماء والعلماء  
زينة الفضلاء والأعلام للتمسك بحبل الله المتين المولى  
الحافظ محمد بن أبي إسحاق قدما وجد بل لا يوجد ونظرت  
إلى فحص طالبه كتيبا يظهر فلا يثمر وقد طبعت  
في أوائل الزمان فقلت بل فقلت فتمت بطبعه  
لكنني شرعت فيه مستعينا بقول الله وتيسيرا بالفتن  
حتى يمدى وسعيت فيه على ما في وسعي حتى

تسعة وتسعون سنة وهو الميسر الضعيف في حماة  
منهم المسمى الحرام من ألف مائتين وستة وسبعين من حشر  
الغلبين وسيد الآم والرجاء من طلبة السيرة وطالعية آف  
لايسو في من دعاء حس الخاتمة وأخروا أبا أن الحسد  
من رب العالمين